

「人間佛教」的再入世與其社會實踐  
Re-engagement of the “Humanistic  
Buddhism” and its Social Realization

— 聖嚴教育基金會經典講座

鄧偉仁  
法鼓文理學院

# 問題的提出

- ◎ 僧祇戶與佛圖戶：北魏武帝滅佛與文成帝與沙門統曇曜的復興佛教
  - 平齊戶及諸民，有能歲輸穀六十斛入僧曹者，即為“僧祇戶”，粟為“僧祇粟”，至於儉歲，賑給饑民。又請民犯重罪及官奴以為“佛圖戶”，以供諸寺掃灑，歲兼營田輸粟。
  - 沉重的租調，貪暴官吏，壓得人民透不過氣來。處於異族統治之下的平齊民，更身受階級和民族的雙重壓迫，命運更為悲慘。在這沉重壓迫之下，廣大人民以各種方式進行反抗。他們有的鋌而走險，揭竿而起；有的捨棄本業，離鄉背井；或亡命山澤，漁獵為生；或投仗強豪，寄命依食……
  - 僧祇戶與佛圖戶在一定程度上緩和部分社會矛盾僧侶以佛教的說教來**教化**他們，消磨他們的反抗精神。對統治者來講，也拋却了一個沉重的包袱。僧祇粟開始規定用於賑濟荒年，這多少能起到一些**救災**作用，使一些社會矛盾不至於很快激化，有利於社會安定。

• *Buddhism in China: A Historical Survey* by Kenneth Chen, Princeton University Press, 1959

- 社會實踐：佛教的社會責任
- 「人間佛教」：任務與社會意涵
- 相關的佛經
- 公民社會：「人間佛教」的再入世

成果旅方的創新說成塞車公共足  
的深創這所造成塞車公共足  
任擔這個是題造可滿  
新驅此故事是運輸意搭  
會由如如此，故，事是題所造可滿  
推不題」通運開會較願  
動只不問的交自己開車，意搭  
成，果，還，問，的，能，自，己，開，車，，意，搭  
合，成，果，還，問，的，能，自，己，開，車，，意，搭  
作，果，塞里」的只自開會較願  
進，合，成，果，塞里」的只自開會較願  
團，體，的，一，家，只，自，開，會，較，願  
的，收，入，號，的，一，家，只，自，開，會，較，願  
師，駕，業，收，入，號，的，一，家，只，自，開，會，較，願  
老，車，從，國，道，最，後，一，里，的，塞，車，問，題。  
院，計，提，高，「，方，面，於，是，大，的，運，輸，問，題。  
學，計，提，高，「，方，面，於，是，大，的，運，輸，問，題。  
商，地，效，提，高，「，方，面，於，是，大，的，運，輸，問，題。  
位，在，有，圖，解，決，宜，用，率，最，後，一，里，的，塞，車，問，題。  
一，與，實，企，為，使，用，起，解，國，道，五，號，的，塞，車，問，題。  
隊，確，業，是，因，為，客，使，用，起，解，國，道，五，號，的，塞，車，問，題。  
中，團，車，案，業，是，因，為，客，使，用，起，解，國，道，五，號，的，塞，車，問，題。  
校，這，方，案，業，是，因，為，客，使，用，起，解，國，道，五，號，的，塞，車，問，題。  
學，示，車，程，案，業，是，因，為，客，使，用，起，解，國，道，五，號，的，塞，車，問，題。  
大，展，的，包，計，的，運，輸，工，具，進，宜，能，夠，解，決，塞，車，問，題。  
某，會，遊，透，過，五，號，大，眾，運，輸，工，具，進，宜，能，夠，解，決，塞，車，問，題。  
在，會，遊，透，過，五，號，大，眾，運，輸，工，具，進，宜，能，夠，解，決，塞，車，問，題。  
說，發，導，還，道，為，大，眾，運，輸，工，具，進，宜，能，夠，解，決，塞，車，問，題。  
話，發，導，還，道，為，大，眾，運，輸，工，具，進，宜，能，夠，解，決，塞，車，問，題。

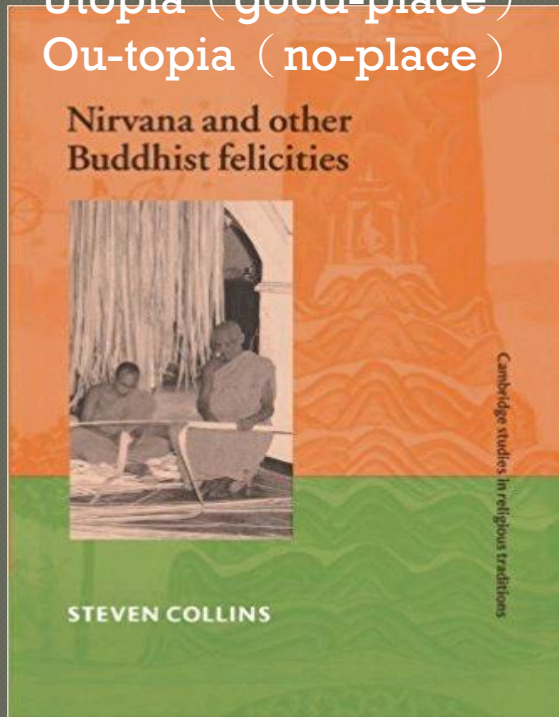
### ● 動人傳說之下未觸及的提問

許多鮮少被討論的問題恐怕更核心，也未被回答，例如：推動計程車方案後，國道五號塞車狀況改善多少，如果無法改善，問題的起因真的是「最後一里」的交通問題嗎？我們或許可以繼續問下去：這些方案要解決誰的交通問題？到底是觀光客的還是在地居民的？這兩者之間是否存在衝突？地方性觀光、文化產業帶來的效益真的能夠擴散與涓滴到大部分的居民嗎？社會實踐與創新計畫以及相關介入方案的公益性訴求最終是否變成是一種公關性質的宣稱？

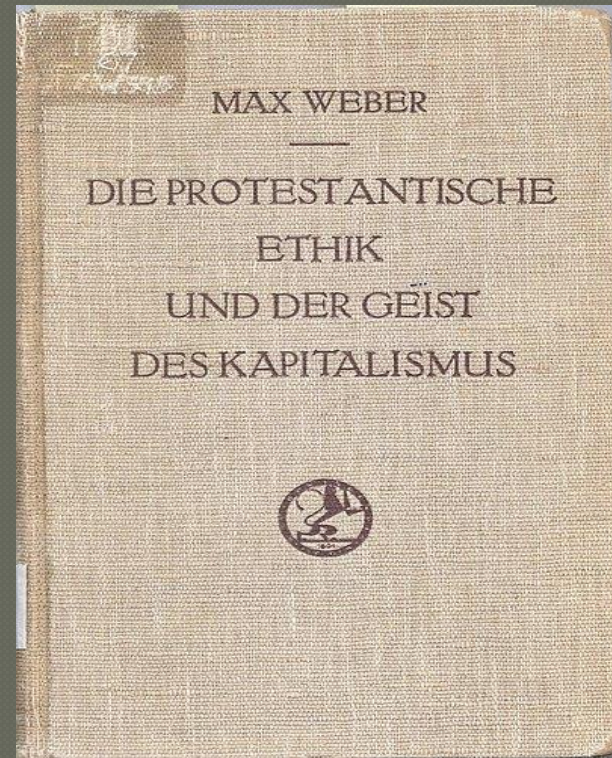


# 宗教的社會影響與責任

Utopia (good-place)  
Ou-topia (no-place)

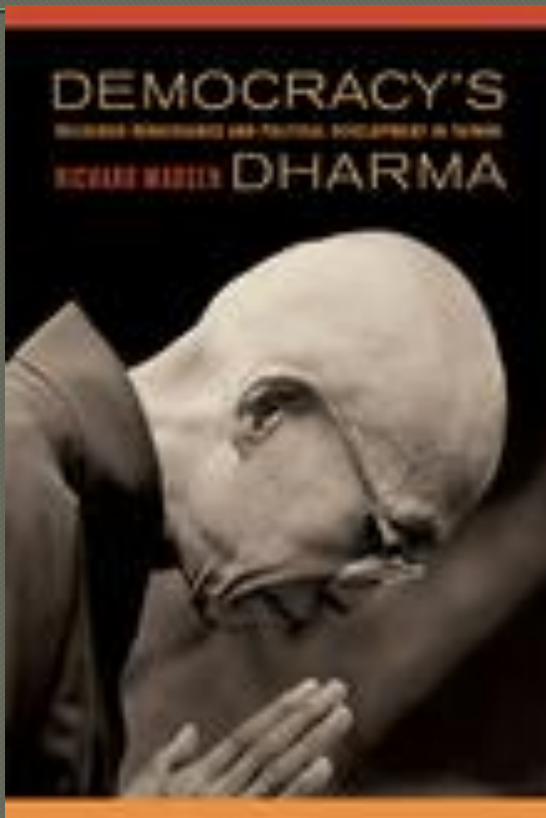


Nirvana and Other Buddhist Felicities (Cambridge Studies in Religious Traditions) Paperback – November 2, 2006  
by Steven Collins

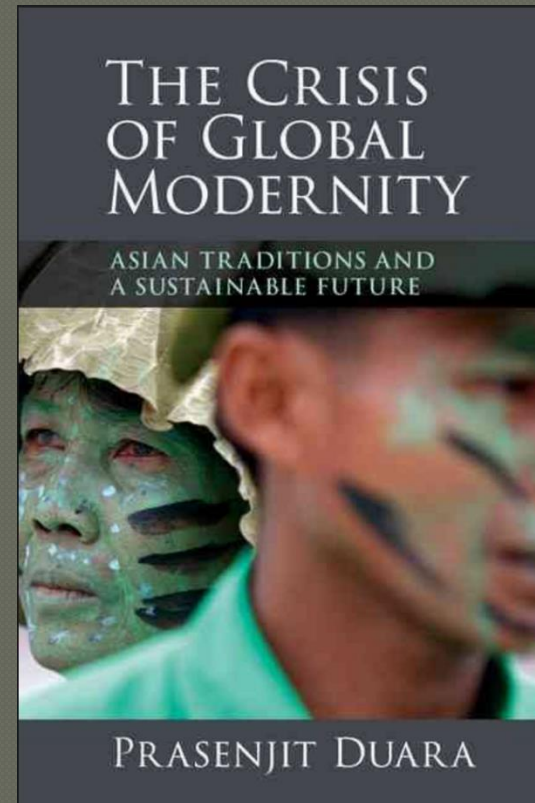


Weber: *The Protestant Ethic and the Spirit of Capitalism*  
1904-05 :

# 宗教的社會影響與責任



**Democracy's Dharma**  
Religious Renaissance and Political  
Development in Taiwan  
Richard Madsen. UC press



Duara, Prasenjit. 2015. *The Crisis of Global Modernity: Asian Traditions and a Sustainable Future*. Cambridge University Press.

# 佛教僧團的社會影響與責任

比丘 Bhikṣu (比丘尼 bhikṣūni)



托鉢制度－建立佛教僧團的社會責任



# 「人間佛教」建設人間淨土

---

- ◎ 「提升人的品質、建設人間淨土」-- 聖嚴法師
- ◎ 「弘揚人間佛教，開創佛光淨土」-- 星雲大師
- ◎ 「天空破了洞，誰不傷心；青山流了淚，誰不悲情。補天的女媧那裡找，地球的園丁何處尋--……預約人間淨土」-- 證嚴法師

# 現代佛教人間淨土說法：

- ◎ 「建設人間淨土的理念，不是要把信仰中的十方佛國淨土，搬到地球上來；也不是要把《阿彌陀經》、《藥師經》、《阿佛國經》、《彌勒下生經》等所說的淨土景象，展現在今天的地球世界，而是用佛法的觀念，來淨化人心，用佛教徒的生活方法淨化社會，通過**思想的淨化、生活的淨化、心靈的淨化**，以聚沙成塔、滴水穿石的逐步努力，來完成**社會環境的淨化和自然環境的淨化**。」--- 聖嚴法師《人間淨土 10-11》
- ◎ 「人間淨土可分為三個方向來建設：一是物質建設，二是政治制度，三是精神建設。前二者可從科學、技術行政、法制方面去努力；後者則由對佛法的信心或修行努力。從佛法的立場看，物質建設及政治制度的有無，固然重要，然精神建設更為重要。」--- 聖嚴法師（原載《自立晚報》「晚安台灣」專欄，1991年10月29日）



# 人間淨土的想像：人心？社會？環境？



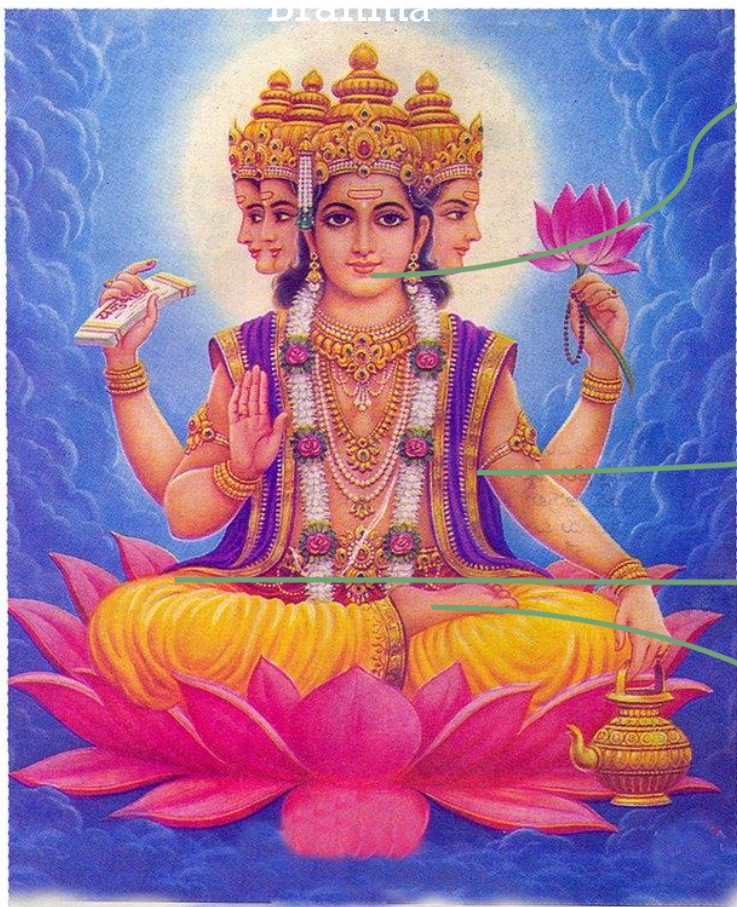




# 釋迦摩尼佛時代的社會

大梵天

Brahma



婆羅門

剎地利

吠舍



首陀羅





# 釋迦摩尼佛建設人間淨土： 種姓制度

首陀羅：「世尊！我們首陀羅不應該生下來就是奴隸，我們要改變種姓制度，於意云何！」

- ◎ 1. 世尊：「種姓制度是政治問題 - 出家人強調修行。」
- ◎ 2. 世尊：「你們生在首陀羅家庭，是因為過去業力，做好奴隸的工作，修行消業！」
- ◎ 3. 世尊：「你們生在首陀羅家庭，是因為過去業力，做好奴隸的工作，修行消業！」
- ◎ 4. 世尊：「首陀羅啊！勿要抱怨，心中無貪嗔癡，只要心淨、即使是奴隸也是淨土！」
- ◎ 5. 世尊：「首陀羅即非首陀羅是為首陀羅！奴隸只是假名、無需在！」

## ◎ 主要觀點：

## ◎ 當代人間佛教的任務與學理

### • 人間淨土的建設

- 什麼是比较好的社會？封建社會？天子？印度種姓制度社會？美國黑奴社會？民主？都不好？沒差別？
- 現代社會的問題？環境？平等？正義？宗教的社會責任？

### • 當下建設人間淨土的學理：

- 「唯心」--- 出世（脫離三界輪迴究竟）
- 「倫理」--- 出世（脫離三界輪迴究竟）

## ◎ 社會實踐「人間佛教」應該再入世 - 「入世佛教」 (Socially Engaged)

- 經典：《維摩詰經》《轉輪聖王獅子吼經》《善生經》《起世本因經》《大般涅槃經》等

## 唯心淨土－出世 vs 人世？

◎ 「如是，寶積！菩薩隨其直心，則能發行；隨其發行，則得深心；隨其深心，則意調伏；隨意調伏，則如說行；隨如說行，則能迴向；隨其迴向，則有方便；隨其方便，則成就眾生；隨成就眾生，則佛土淨；隨佛土淨，則說法淨；隨說法淨，則智慧淨；隨智慧淨，則其心淨；隨其心淨，則一切功德淨。是故寶積！若菩薩欲得淨土，當淨其心；隨其心淨，則佛土淨。」——《維摩詰所說經》

◎ 「隨其心淨，則佛土淨」不能解釋成「自心淨」則淨土「自成」。其實質內容該是「自心淨→眾生淨→佛土淨」，「眾生淨」是「心淨則佛土淨」的關鍵。(釋惠敏〈心淨則佛土淨之考察〉、林朝成〈佛教走向土地倫理：「人間淨土」的省思〉)



## 唯心淨土 - 出世 vs 人世？

爾時舍利弗，承佛威神，作是念：「若菩薩心淨，則佛土淨，我世尊本為菩薩時，意豈不淨？而是佛土不淨若此？」佛知其念即告之言：「於意云何？日月豈不淨也，而盲者不見。」對曰：「不也，世尊！是盲者過，非日月咎。」舍利弗！眾生罪故，不見如來佛土嚴淨，非如來咎。舍利弗，我此土淨而汝不見。」

爾時螺髻梵王語舍利弗：「勿作是意：為佛土以不淨。所以者何？我見釋迦牟尼佛土清淨，譬如自在天宮。」螺髻梵王言：「我見此土有丘陵、坑坎、荆棘、砂礫、土石不淨耳！舍利弗！菩薩於一切眾生悉皆平等，深心清淨，不依佛智，則能見此佛土清淨。於是佛以指按地，即時三千大千世界，若千佛百千珍寶嚴飾，譬如寶莊嚴佛無量功德寶莊嚴土嚴淨！舍利弗言：「我見此土有丘陵、坑坎、荆棘、砂礫、土石不淨耳！舍利弗！菩薩於一切眾生悉皆平等，深心清淨，不依佛尊！本所不見，本所不聞，今佛國土嚴淨悉現！」佛語舍利弗：「我佛國，當佛隨其福德，飯色有異。如是，舍利弗！若人心淨，便見此土功德莊嚴。當佛現此國土嚴淨之時...八萬四千人皆發阿耨多羅三藐三菩提心，寶積所將五百長者子皆得無生法忍。佛攝神足於是世界還復如故，求聲聞乘三萬二天及人知有為法皆悉無常遠塵離垢得法眼淨八千比丘不受諸法漏盡意解。」

“由此，舍利弗領悟眾惡的不淨土，只是為了度化下劣眾生的示現，只要人心清淨，便見國土莊嚴。「淨土」必須藉由眾生的「心淨」才可示現，其重點在於眾生的「心」而非外境的國土。”（林朝成〈佛教走向土地倫理：「人間淨土」的省思〉）

## 唯心淨土？

- ◎ 「《阿彌陀經》文字優美，敘事說理周全，為我們世間莊嚴、社會的和諧、人我關係的融洽，莊嚴、眼們的心田。我們現在把極樂世界極樂世界，眼前是蓮邦淨土。
  - ◎ 無論坐車行步，我都習慣稱念佛號，路旁一畦畦田念、一棵棵樹木，也都成了我的一心；從無我，甚念好念到念而無念；從有人地萬物都樂世界似乎就在當下。
- ◎ -- 星雲法師

# 出世或入世

淨土類型	方法	目標
《維摩詰經》淨土觀 『唯心淨土』	個人心靈的淨化 → 眾生淨化 → 世界淨化	個人解脫 = 社會淨化
『唯心淨土』	個人心靈的淨化	社會淨化與否無關



# 佛教善惡觀

- ◎ 「諸惡莫作、諸善奉行、自淨其意，是諸佛教」
- ◎ Sabbapāpassa akaraṇaṃ kusalassa upasampadā
- ◎ Sacittapariyodapanam etaṃ buddhānusāsanam

# 佛教善惡觀

- ◎ 四正勤：
- ◎ 1. 已生惡令永斷，對已生之惡，使永除斷。又謂五蓋等煩惱心，離五種善根故，一心勤精進，方便斷除，不令更生。
- ◎ 2. 未生惡令不生，對未生之惡，使更不生。又謂五蓋等煩惱惡法，今雖未生，後若生時，能遮五種善根故，一心勤精進，方便遮止，不令再生。
- ◎ 3. 已生善令增長，對已生之善使增長。又謂五種善根已生，為令增長故，一心勤精進，方便修習，令不退失。
- ◎ 4. 未生善令得生，對未生之善使生。又謂五種善根雖未生，為令生故，一心勤精進，方便修習，令得生。

- 《大智度論》（卷十九）：「四念處觀時，若有懈怠心，五蓋等諸煩惱覆心，離五種信等善根時，不善法若已生為斷故，未生為不生故，勤精進信等善根未生為生故，已生為增長故，勤精進。」

# 佛教善惡觀

- ◎ 於諸法中善惡指的是心所法 (caitta)
- ◎ 諸法分為：
- ◎ 1 心法：
- ◎ 2 心所法：
  - 遍行 (觸、受、思、想、作意)
  - 別境 (欲、勝解、念、定、慧)
  - 善 *kuśala* (信、慚、愧、無貪、無嗔、無痴、精進、輕安、不放逸、行捨、不害、)
  - 煩惱 (貪、嗔、痴、慢、疑、邪見)
  - 隨煩惱 (忿、恨、覆、惱、嫉、慳、誑、諂、害、無慚、無愧、掉舉、昏沈、不信、懈怠、放逸、失念、散亂、不正知)
  - 不定
- ◎ 3 色法
- ◎ 4 心不相應行法 (眾同分、無想定、滅盡定、生、住、老、無常…)
- ◎ 5 無為



# 佛教倫理規範－善行

- ◎ 五戒十善（不殺、不偷、不邪淫、不妄語、不醉酒迷幻、不兩舌、不惡口、不貪、不嗔、不癡）
  - 積極的五戒十善
- ◎ 四攝（布施、愛語、利行、同事）
- ◎ 四無量心（慈、悲、喜、捨）
- ◎ 六度（布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若）

# 四攝事

- 四攝事 (Sanskrit: catvāri saṅgraha-vastūni, Pāli cattāni saṅgaha-vatthūni)
  - 參考：《雜阿含經》、《阿毗達磨集異門足論》、《梵網經》、《仁王護國般若波羅蜜多經》
  - 佈施
    - (1). 法施(用佛法教化眾生使其解脫/成佛)
    - (2). 財施(一切資養生命的基本日常生活用品)；
    - (3). 身施、口施、意施(個人能力、知識、技術的佈施)。
  - 愛語
    - (1). 用佛法的語言鼓勵眾生歡喜修學佛道使其解脫/成佛
    - (2). 用世間生活化的語言讓眾生歡喜
  - 利性
    - (1). 使一切眾生建立對佛法的正信、正行使其解脫/成佛
    - (2). ，給遭受苦難眾生以生活的勇氣和信心
  - 同事
    - (1). 化現與眾生相同的身份，對眾生實施教化
    - (2). 同理別人、設身處地、幫助別人
- 四攝事的目的：
  - (佈施、愛語、利行、同事)攝事者，謂由此佈施等，攝近持令相親附，如是佈施於他有情，能等攝、能近攝、能近持、能令親附，是故名為佈施攝事。---《阿毗達磨集異門足論》
- 四攝事的社會價值：





# 善淨土

觀點：

淨土類型	方法	目標
<b>Wholesome Pure Land</b> 善淨土	心靈淨化 → 禪修	不再輪迴 出世解脫 彼岸（社會？）

# 《轉輪聖王獅子吼經》淨土典範

◎ 二六 轉輪聖王師子吼經

◎

◎ 如是我聞 .....

◎

# 結構性、制度性的社會問題

- ◎ 過去的社會中，有種性制度造成的階級問題、兩性不平等、受教權不平等、司法不公、人權等問題；而現代社會中，有專制體制下的政治問題，有資本主義經濟制度下的貧富不均、社會發展所產生的環境問題、能源問題、包括司法不公、廢除死刑、同性婚姻所造成的社會分裂等問題。
- ◎ 人間佛教給出世的回答
- ◎ 入世佛教應該也能給出入世的回答



- ◎ 建設人間淨土不僅是宗教課題——個人煩惱雜染的淨化、菩提的證得或是三界的解脫；建設人間淨土更是「社會改造」工程。
- ◎ 如果說心靈的淨化是如自私、仇恨、貪婪等諸不善心所的去除，「社會改造」或淨化便是改善社會運作的機制、社會文化、制度等等。

# 佛陀的社會學視野

## 《起世本因經》 ( *AggaññaSutta* )

- ◎ 《起世本因經》可以說是一部佛陀說明自然世界與社會種種制度起源的經典。自然世界包括地球、日月、食物、人的長相、男女性別、食物的取得方式，而社會制度 ( **social institutions** ) 包括所謂的社會階層、社會行為和我們所說的國王/政府；前者是“因果演進” ( **causal evolution** ) 的，後者是社會建構 ( **social construction** ) 的結果。

- ◎ 如是我聞。爾時，世尊住舍衛國清信林園之鹿母講堂。時，婆悉吒與婆羅墮，欲修比丘行而入比丘之群。時至黃昏，世尊由靜思起而行。出其講堂，經行於講堂戶外之蔭涼處。異，門而其時，世尊言及婆悉吒曰：「汝等甚為優婆，門其生於婆羅門家庭生活而不難罵詈耶？」之罵詈，充種族之門對汝等者，婆羅門實罵詈。然特有之，婆實然，尊者，而不停地罵詈。實罵詈者，充分非難我等，而不言語，婆羅門實罵詈。然特有之，婆分悉吒！以如何之汝等，而不停地罵詈。實罵詈者，充



◎「尊者！婆羅門如是言：『婆羅門種是至上之種族，其他是卑劣之種族也。唯婆羅門白皮膚，其他是黑皮膚；唯婆羅門是純粹，非婆羅門即不然；唯婆羅門真正梵天之子，由其口生；由梵天所生、梵天所造、梵天之相續人也；汝等不得捨棄高貴階級，去親近彼賤種階級之斷髮沙門，賤種之黑人是由我等一族之足所生。如斯不適宜，如斯不適當。汝等不得捨棄高貴階級，去親近賤種階級之斷髮沙門，賤種之黑人是由我等一族之足所生者。』尊者！以如斯語，婆羅門對我等，用婆羅門特有之罵詈，充分非難，而不停地罵詈。」

◎ 「婆悉吒！確實汝等婆羅門，完全忘去往昔之事實，始作如是言：『婆羅門是最上之種族，其他是卑劣種族；唯婆羅門白皮膚，其他是黑皮膚；唯婆羅門是純粹，非婆羅門即不然；唯婆羅門真正梵天之子，由其口生；由梵天所生、梵天所造、梵 [P.82] 天之相續人也。』然，反過來，婆悉吒！婆羅門之女非有經水、懷孕、生子之經驗耶？然而，彼等婆羅門實是由胎生，卻作如斯言：『婆羅門是最上之種族……乃至……梵天之相續人也。』彼等婆羅門，確實語虛言，甚與罵詈而不名譽。

◎ 婆悉吒！或經過相當長久時期之後，此世界有轉起。此世界轉起之時，大部份之有情生於光音天，而彼等住於彼處，於意所成，以喜為食，自放光明，飛於虛空，保其光輝，長久時期之間，維續如是之狀態〕。婆悉吒！又經過相當長久之時期後，此世界有轉起。此世界轉迴之時，大部份之有情，捨棄光音天之生存，復歸於此世。而彼等於意所成，以喜為食，自放光明，飛於虛空，保其光輝，長久時期之間，維續〔如是之狀態〕。

日分於於醞，如之他美其吒放月，分，  
不。徧出之。是美其甘！悉自日別白。  
物分已周現全。此甘！試吒婆等由區分迴。  
見白而，而完味！嚐吒嚐悉。彼，之黑轉  
不，物味，有之呼指悉〕婆之，現夜之再  
而分萬地泡如蜜鳴以婆三，食之顯晝月間  
暗黑是之生恰蜂』〕，再望意食月知日世  
黑之唯美面。入：三望〔欲恣意日而知此  
，月物甘表也混言再欲，出始恣而現由如  
水日萬，於具如，〔出味滲，始薄顯，  
為，後冷味又者。滲地身味，轉之白是  
成分別期將、質味身之於地味漸宿黑如  
皆不之時，具色性地於美，之地明星之！  
物夜女長粥香之欲之，甘誘美之光由月吒  
萬晝男當乳、酥貪美誘試所甘美放，日悉  
，無相牛具乳有甘所嚐美掬甘自現知婆  
時顯，過之色粹或嚐美指甘手掬由顯而。  
其不節經沸地純，指甘以被以手，亦別現  
！宿季或煮彼現時以被，而，由薄宿區顯  
吒星之，如。呈其』而彼轉等等轉星之節  
悉，年物猶〕如！？轉倣，者彼漸而夜季  
婆現無萬。地或吒物，亦味彼，漸現晝及  
，不，等中大，悉之味等地，來明顯知年  
然月明彼水〔翻婆何地者之時爾光之由則



◎ 然，婆悉吒！彼等食甘美之地味，以此為食糧，以此為滋養，〔此狀態〕長久繼續。婆悉吒！由彼等食甘美之地味，以此為食糧，以此為滋養，〔此狀態〕長久繼續之間，可見彼等之身漸益堅固而起容貌之變化。或者容貌為美，或者為醜；美者欺侮醜者，思惟：『我等比彼等美，彼等比我等醜。』而之且彼等恃憑自己之美而生驕慢，如是，消失甘美之地味。由甘美地味之消失，彼等集合，集合已，慟哭而言：『嗚呼！美味……嗚呼！美味……』。今日，當眾人獲得甘美之味，曰：『嗚呼！美味……嗚呼……美味……』。眾人只是重復過去之辭句而不知其本義矣。

◎ 婆悉吒！其時，眾人開始食蔓草；而且彼食此……〔乃至〕……眾人只是重復過去之辭句而不知其本義矣。

而以早〕食續，身，亦身行矣！、婆！鎮。  
作，，舊而繼糧之相子而彼滅？灰。吒村  
耕上〕如作久食情之男慕見『事投矣悉入  
不晚舊〔耕長為有子，戀人：是、義婆准  
，。如熟不〕此等女子，他言如泥本；許  
人細〔而，態以彼現男情其而作投其德；不  
之身熟長人狀，子慕欲，糞人或知道  
等肌而生之此米間女思生時牛他，不是間  
此、長再等〔熟之，地[P.89]其投對娘而為之  
，香生上此，食續著極！者可新例認  
時佳再晚，養而繼顯積[吒]或何放慣今二  
之有上至時滋作久甚實而悉，人追之，或  
失、早，其為耕長化子慕婆灰眾有去者，月  
消殼至者以此不〕變女思。提！尚過德一  
草無，家！以由態之且相會者者方從道於  
蔓、者回吒，，狀貌而互交或穢地順不  
彼糠家持悉糧人此容。各行，污些是為人，  
，無回，婆食之〔，相各而泥！某只認之  
時此持餐。為等，固之。慕投矣當人時會  
其；，早痕此此養堅子子戀者滅，眾其交  
！現食為切以！滋益男女由或！日。於行  
吒出晚此有，吒為漸現慕遂，者今糞！時  
悉米為以見米悉此，子思，會穢如牛吒時  
婆熟此上不熟婆以體男同焦交污正投悉其

難，米吒！之運，往份……，糠破  
非，來悉時友餐搬時！搬日……，然為到  
烈，『而』。來早一！！一將至。是成看  
激：餐？運『了而吒來米次乃妙如，  
致惟早何持：來例悉『之一〔為。生  
招思為如次曰運之婆：份，……是米再  
而，是上者一二次者』言日例……如之不  
道德。如早來地彼一彼。而二之』實積，  
道。運分言已做妙已將彼。確蓄後  
不屋者餐次充是我等為來已做妙『食之  
其小質晚一，如。彼是，我等為：始穫  
因入性為，米，了，如處，彼是曰開收。  
，而之上米之已必處實之了，如，人，也。  
人德情晚之餐至不此確人必處實來之米束  
等道怠，份晚近！於『[P.90]不此確搬等淆成  
彼不或苦餐早，友！：於『！於『米此混而  
，其，勞早將前『吒曰：[P.90]友！：之，包刈  
時蔽此自及等彼』悉，此『吒曰份時殼株  
其隱由故餐彼至。婆米來』悉，日其，之  
！為！何晚，近米』之人。婆來八！米米  
吒人吒……？處者集。份之米』搬將吒淆，  
悉眾悉……耶此他收了日他集。米次悉混口，  
婆彼婆呼穀於其往米二其收來之一婆包碎



他奪他之者，是矣！呼難選則米。更曰：人或如現鳴非或時之。域，是奪……！顯『現我等之定。限。領，更至悉罰曰：現我難一。界之已域，乃婆刑哭將今該供。作已捕領……之。現，慟盜於，怒其人。造自捉之後打顯已，竊。怒其對。田，彼自捉以妄集如何現時又。稻者捕守，者，管將怒我。割質捉何彼或現合不罰該。分性人為捕、顯集；刑，逐。情有欲人，捉打難人間，等驅。有貪。事人塊非之之現我則。其或之惡人土，等入出於時。時，受行……以現此眾將對之。時時享身……者顯，於語人逐。！其而汝受或盜然現妄其驅。！域！享、竊！出，該。吒！領呼而打，竊！出，該。婆悉之鳴呼而打，竊！出，該。婆人『鳴呼而打，竊！出，該。』

容貌『然』。逐。驅。麗曰：彼難。美人者應非。更彼逐答則。中，言驅人時。人處，該彼難。之之難吒！非彼。多者非悉於供。眾氣則婆，期。於人者』怒分。人有難。則米。之更非汝時以。等至該給怒便。此，藹怒期於彼。時和則分便。其更者米，逐。！怒以』驅。吒秀該可然則。婆悉優於等宜時。婆更汝我『逐。



三』依婆實

訶主『此

摩場是語，

『農王用名

是『！慣其

於是吒之用

；利悉三應

意帝婆第而

之刹；作句

』！語稱辭

者吒用被之

出悉慣則生

選婆之』初也

民；二王昔者

全語第『往

依用作是依

『慣稱於是

是之被；利

多一則意帝

摩第利之刹

三作帝』此

訶稱刹悅，

摩被是喜是

！則於人如

吒』；他！

悉多意令吒

婆摩之法悉

於出彼婆得

現將而『靜

出罰』是等

將刑。於彼

法，法。於

惡現善意。.....

是出不之，靜

實將惡』林

『語掉法森

惟：妄善於

思現[P.94]不

出除掉彼之

次出除掉彼

如將應除；

難等『語木

非我，是用

，門慣若悉

然，門慣若

婆一阿。

第歸意。

盜現法作回

將不被，慮

將不被，慮

！遂惡則時

間遂惡則時

驅掉』之『

除門物是用

種由

事，從意，

生活者』之

之業者

結婚事

行種種

，從事

，從事

，從事

，從事

，從事

，從事

，從事

，從事

，從事

，從事

，從事

，從事

，從事

，從事

，從事

，從事

，從事

，從事

，從事

，從事

，從事

獵悉

以；如何，

『語管如

是用不

陀為吒！

羅慣為吒！

首成悉

！羅婆

！羅婆

！羅婆

！羅婆

！羅婆

！羅婆

！羅婆

！羅婆

！羅婆

！羅婆

！羅婆

！羅婆

！羅婆

！羅婆

！羅婆

！羅婆

！羅婆

！羅婆

！羅婆

！羅婆

！羅婆

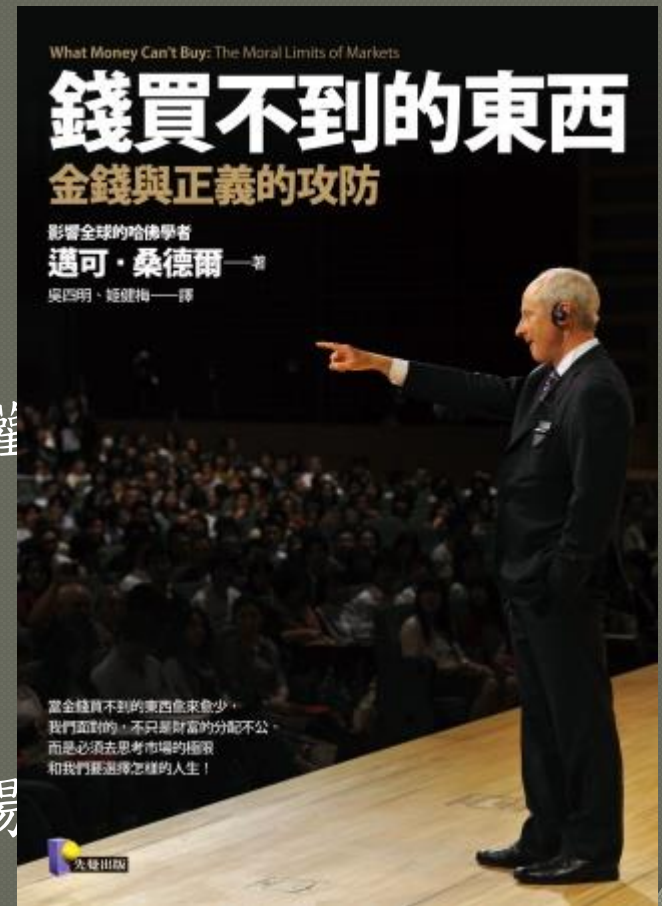
# 現代社會制度-不僅是道德問題

- 新/心經濟倫理 – 經濟學與佛法的相會
- 江靜儀《聖嚴研究》六
- 經濟行為不是價值中立，經濟學與倫理學必須合流，讓倫理價值觀指導人們的經濟行為和政府政策，使經濟學成為具有實踐內涵價值的學科。本文並將法鼓山創辦人聖嚴法師遺留給世人的豐富思想寶藏應用在經濟學領域中，諸如四種環保、心五四、心六倫及禪的觀點，提出具體可行的實踐方法，其中包括經濟問題的重新定義和四項經濟倫理原則。我們也嘗試在經濟學門的研究成果與世界各種不同社群運動思潮中尋求共通的地方，讓「新/心經濟倫理」具有普世的教化與實踐價值，用以淨化人心、提昇人品，使自他遠離憂苦，並建立一個安定、和平、博愛的經濟結構，符合人間淨土的需要。
- Sen (1987) 指出現代經濟學最大的缺失就是將經濟學與倫理學做切割。

# 現代社會制度-不僅是道德問題

## ◎ 《錢買不到的東西：金錢與正義的攻防》 (邁克·桑德爾)

- 市場理性：道德價值中性、合理及效率等特性。
- 供、需的理性 - 有錢人需要特權，窮人需要錢，以錢換取特權 - 有倫理道德問題嗎？
- 用錢讓別人替自己排隊
- 自由經濟（貿易）理論：市場不應該以政策規範，應該回歸市場





## 「人間佛教」的再入世與其社會實踐

- ◎ 《大般涅槃經》經文開始提到摩竭陀阿闍世王想要攻打伐越祇人（Vajjī），他派遣大臣去詢問佛陀的想法。佛陀並不是簡單的從道德的層面，慈悲心的培養或支持戰爭的根源來自人心的貪嗔痴來勸誡阿闍世王。佛陀藉由阿難的口，來說明伐越祇的社會具有7個令社會不滅的做法（**satta aparihāniyā dhammā**），因此這樣的社會只會繁榮興盛，而不會衰弱：



爾時尊者阿難立於佛後用扇扇佛。薄伽梵語尊者阿難說：

「阿難，你是否聽聞越祇人1.常相集會？」

「我聽聞越祇人常相集會，世尊。」

「阿難，當越祇人仍常相集會，則彼等是只會興盛，不會衰微。」

同樣地，另外六個做法是：

2. 一心一德 (samaggā) 相會、相起及相負責任

3. 凡有所作為皆依照越祇古昔所傳制度，而是未興者不興，已興者不廢

4. 恭敬尊奉其年長者并接受其忠告

5. 不誘迫其本族的婦女與之同居

6. 恭敬尊奉其城市或鄉鎮的神舍，不廢棄往昔所規定，所遵行的正當祭獻

7. 諸阿羅漢有適當的保護，防衛及供養，其在遠地者將趨赴境內，而已在境內者會平安居處

最後佛陀跟阿闍世王派遣的大臣說：

婆羅門，往昔我住在毘舍離的沙達達神舍，以此七興盛法教越祇人，當此七法尚存在於越祇人中，當越祇人仍諄諄以此相訓，婆羅門，則彼等是只會興盛，不會衰微。

---

◎ 常相集會

- ◎ 常相集會（討論公共議題）是為了了解各方社會的現況或那個地區出現社會動盪，出現強盜、那些地方被國王（政府）忽略。如果人民常相聚會，他們可以及時互相幫忙解決這些動盪。

責任應該承擔社會責任，參加集會。  
人們應該用私人在吃飯也應該立即停止。  
及是說，而響「一家集何一個人在討論或操作事務時應該  
起意思，敲鼓就是該大家集或無指當有值得慶祝或感到悲傷時，  
相的題的這「應」感責起幫忙，如  
會、的議會議，會不起不負一起分  
相「公當會德而相題相該一  
德一論，加一始，一「對一德應  
一（討的參加一心一「對一德應  
心一（討的參加一心一「對一德應  
一「會相止「同一人「病應該

vajjī samaggā sannipātanti, samaggā vuṭṭhahanti,  
samaggā vajjīkaraṇīyāni karontīti

3. 凡有所作為皆依照越祇古昔所傳制度，而是未興者不興，已興者不廢  
(*apaññattam na paññapenti, paññattam na samucchindanti*)  
「古昔所傳制度 (*paññatta*)」包括賦稅法與罰則法等等

「未興者不興」指：

- 對於嫌犯不應該為審就直接懲罰。
- 不應該在既定的賦稅上再額外加新的賦稅，否則人們會因負擔過大離開自己的社會，甚至被迫犯罪。

「已興者不廢」指：

- 已經規範的稅賦應該負責的收取，否則大象、馬、軍隊無法支持，百姓就無法被保護。當他們無法如法的執行他們（軍人）的任務，而被人們指為“匪”，而被處死，他們的親人將會離開這個國家甚至反過來攻擊這個國家。

「古昔所傳制度」是指

- 當有人被懷疑犯罪，他應該被交給(檢察官)審訊 (*vinicchaya-mahāmattā*)，如果發現他沒有犯罪事實應該被釋放，如果覺得他可能有犯罪則應該交給法官審訊 (*voḥārikā*)，然後再有八個社會公正人士 (*aṭṭhakulikā*) 審訊，然後一路到最後讓國王審訊。最後如果國王仍然判斷此人有犯罪事實，他應該在犯人面前誦讀法條與罰則 (*paveṇi-potthaka*)，告知犯人什麼樣的犯罪行為應該接受什麼懲罰。

4. 恭敬尊奉其年長者并接受其忠告

5. 不誘迫其本族的婦女與之同居

6. 恭敬尊奉其城市或鄉鎮的神舍，不廢棄往昔所規定，所遵行的正當祭

獻

7. 諸阿羅漢有適當的保護，防衛及供養，其在遠地者將趨赴境內，而已在境內者會平安居處



4. 恭敬尊奉其年長者并接受其忠告

5. 不誘迫其本族的婦女與之同居

◎ 信仰對社會繁榮安定的重要性

6. 恭敬尊奉其城市或鄉鎮的神舍，不廢棄往昔所規定，所遵行的正當祭獻

◎ 宗教對社會繁榮安定的重要性

7. 諸阿羅漢有適當的保護，防衛及供養，其在遠地者將趨赴境內，而已在境內者會平安居處

# 結論

- ◎ 傳統人間淨土更具有佛教神聖意義 - 出世解脫
- ◎ 現代人間淨土的建設應該更重視社會結構而不僅僅是個人心靈淨化
  - 人間淨土的建設方向：慈善救助團體 VS 公民社會？
    - 災難救助
    - 貧窮救助
    - 心靈撫慰
    - 對制度帶來的問題的補救，是否忽略問題的根本？
      - 蔡侑霖／交通大學人文社會學系：當代社會實踐與創新面臨的挑戰
  - 公民社會 - 對社會議題的沉默？
  - “不涉如政治/融合/不評判/自我反省” 這種態度背後的政治意涵？削弱對於錯誤偏頗的政策的反省與監督？

# 提升人的品質建設人間淨土

